



اعلم هذا الذكر سواد الباب الى ملك الأسباب والله عني على منك بالقبول ورحم خفي
وهو الجواد ونعم المسؤل واسئله ان يمن بالاجماع ولا يحرمنا رؤيتكم ويعلمنا العبادنا
بالنظر الى عزيتكم الى هذا انتهى كلامه في الكتاب الاول وفي الحديث عن علي بن عبد الله عليه
السلام ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من قال في السائل ولو بحجر فقال له اما ترى
الحجر انما هو من قولك اللهم انزل اخذوا يا بنيونوا لعلنا نعلم انما نعلمنا وانظرنا وانظرنا ما لا يعلمنا
انما انت العفو والرحيم ستا والقيوب ففاد الله فوب دانت

حسبنا ونعم الوكيل

رأى له طيفه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين احمد
زين الدين المصافي انما بين الدنيا والآخرة ما يشاء الله من السعد والنجاة الحمد لله الذي جعلنا
طوبى المذكور احسن الله وليقه ما له في مبدئه وناله في الحق المسائل المختلفة بمسائل الله
فقال عليك السلام طوبى له وقد قدت على بابك الذي هو الرحمة باب وقبلة الطلاب بمسائل من
شهور وعين لا تدرك من رحمة الله ان عني عليا منك بنبعة الجواب حذينا الله عطا الله من
حقيق الجمل الى اوج الفقل ما نفوا بيقين الجواب انعم الله عليكم بحسن التاياب انه الكريم
الوهاب ولا حرمنا نعمة اقبالكم ومن علينا بوجاهة لكم اللهم لا تخيب رجائي منك ولا تبتغي
عني اليك ارجى الراحمين مالك وهما مسائل امرة اغفلت عنهما ما مضى ارجو من الله ان
يمن بجوابي في جميع المسئلة او انما قال ذلك لانه ارسل اليه بالاسئلة الموقول
وما يحصل اليه سعة في رد جوابها قال من مسئلة اذا كان الموت البسيحي لبنة من
الدنيوية فنبه الحال الى التقصير في استكمال وبلوغ رتبة كماله في ما حال من تقصير نفسه
بالقول منقوت في جميع ان القتل ملك سعادة وايضا فقد احمى الانبياء والاكابر انما انما انما
الى الدنيا ما قال ثانيا فكيف ينتقل من كمال الى مقول في قد تقدم بعض الاشارة الى

بيان ما تضمنته هذه المسئلة واقول ان الموت الطبيعي هو سيرة طبيعية تدور على شئيات طبيعية
 كما انما انصرفت به الشخص من الاموال من غير اضرار واما المقتضب نفسه يقتل او نجاة فهو كذا
 الا انه سيرة حثيثة دفعت في الاول تدبر صحي واما من حي في الدنيا بعد موته بمخرج من بني ادم
 فانه لا يقتل الى القتل الاول واما يكون مستقلا معكم الى مساو له او على سنة من بعث ورجع
 في الدنيا الى المعاصي والجهل بعد ما عين فتلا نقل من كذا اديار الى اديار بعد من اديار
 الاول ولو من غلبة الاخلاق عليه في الرجوع الى الدنيا حتى لنبي ما عين وانقلب الى الحالة الاولى
 قبل الموت او انزل منها في الحقيقة والواقع هو كذا اول ولو علم السخيف من اجسادهم واما الظاهر
 فليس هو به الحقيقه بل هو مقتضاة بل هو باسطة فعل المحيي الذي يرد عن طريق طبيعته الى
 ورائه ما كثر من مسئلة ما الوجه في هذا الا ان جميع بصيرة عليه تجادون باقي مشقات
 الخواص الظاهرة والباطنة فالتام عند نصافي جواز اطلاقها وهي اقول العلم كلها الحق ان الاطلاق
 انما المشعر والادراكات عليه تعكس ثلثة ما استقام الاطلاق ما يصح اطلاقه عليه كالسمع والبصر
 والادراك والحياة والقدرة لذاته بمعنى انها عين ذاتة القاني ما يصح اطلاقه عليه كالأرادة
 والكلام لفعله بمعنى انها عين فعله وصفه ففعله ثالث ما يصح اطلاقه عليه كالذوق والشم
 واللسان والخيال والفكر وما اشبهها بالذات وكذا لفعله والسبب في ذلك مع الصف
 المبين ذلك ان المشعر الذي يراد للاطلاق ان طابق الذات بان لا يراد منه اذا اطلق يعبر
 الذات جواز اطلاقه عليه وهو عين ذاتة كالسمع والبصر والحياة والعلم والقدرة والادراك
 فان واحدا من هذه اذا اطلق على الذات لا يراد منه بعضها فاذا قلنا ان زيد حي لم نرد بالحي معنى
 زيد بل كل حي هو الحي وهو الحي والكان مغاير لها فلم ير منها الكلام وكلت باقي المذكورات
 واذا كان الوصف مغايرا وكان جارا بحري الغيرة المغايرة فتقول جواز اطلاقه على فعله كانه ظن
 الكلام لارادة والكلام ولهذا قلنا انها فعله واذا قلنا المعاير محقق ببعض الذات كالشم والذوق
 والخيال وما اشبه ذلك لم يحجر اطلاقه على ذاته ولا على فعله لاستلزامه التجوية والتجوية
 والملاحظة ولهذا منع من اطلاقه غير هذه لذلك قلنا انما اطلاقه انما جاز ان لا يبدل ما جاز

الاطلاق على القوة والقدرة جاز الاطلاقا عليها اي على فعله واثاره فعله ولا انها التي الفعل بخلاف ذلك
 فانها لم تطلق على ما تطلق عليه اليد وانما تستعمل للمشي والانتقال المستعمل على القدم والنجدة
 ومع هذا قد يعجز حال الوصف على المحققين فلهذا عين اصل العبرة الصفات فمضوا على ما
 يجوز اطلاقه عليه لذاته او لفعله وما يتبع وذلك لما قلنا فانهم وقوله وهي انواع العلم كلها
 ليست انواع العلم من جنس واحد لان العلم هو صور المعلومات المخرجة عن المادة والمادة و
 التسم لا ذراك الرواجح والذوق لا ذراك الطعم وما اشبه ذلك وهذه حسابيات لا تدرك
 الا بالاحكام والحسابيات ولا يجوز ذلك عليه بخلاف ما ليس بمسئلة ما يتحقق معنى الاشياء
 وهل هي مع الفعل وقبله والفرق بينهما وبين الغرض والارادة والنية ان تلك الاستطاعة
 المتكينة من الفعل بالآلة والصحة ومخلية السرب وعرف صفات الافعال وتهيئة الاسباب
 فاذا اوجده الآلة الصالحة للفعل الحيز والشر والارادة الصالحة والمتعلق الصالح للجزء
 الشر والامر بالحيز والهي عن الشر بيان جميع موارد هي تمليك الاستطاعة لكنها قد
 استطاعة قبل الفعل وهي ما ذكرنا فانه يجب تقديمها قبل التكليف بالفعل الا انها بيد الله عليها
 ولا يملك استحقاقها كما انها قبل الفعل ليست له والثانية استطاعة مع الفعل لا قبله ولا بعد
 وهي استعمال تلك في الفعل الذي خلقت له بالذات او بالعرض فاذا استعمل ذلك كان ما
 حين الاستعمال مع الاستعمال لا قبله ولا بعده كما لا يصاحبه ليعلم من استطاعة قبل الفعل
 قليل ولا كثير وليست هي الغرض ان الغرض يعين الاسباب وكل الارادة والنية قد يدبر قال
 مسئلة ما معنى خالق اذا لا مخلوق صحيح ولم يصح منافرة الارادة للارادة كما لا يكون
 المراد او المراد منه ان قال خالق اذا لا مخلوق ليس حقيقة على ظاهره ان خالقها
 فاعل ولا يكون فاعل ولا مفعول ولهذا ورد عنهم انه معنى الخالقية ولا مخلوق ومعنى الخالقية
 هو العلم والقدرة اي كان عالما بالمخلوق قادر عليه اذا يصح ان لا يخلق ولا مخلوق لانه في
 فعله لا يستعمل بعينه ان وعلم الاقتران وجوب فالحق فيه ان المراد له معنى خالق اذا لا مخلوق
 ولما ان الارادة تكون الصانع المراد فلا ان الارادة طلب المراد ولا يعقل طلب لا يريد ولا يكون

مراده والامكان لم يرد ثم الله عن ذلك لان الارادة تليق حالاً اذا تياتوا الى انقصت بعبارة
 فلا يقي لم يرد واذا كان ثابتاً ان يرد ولا يرد على الطلب النفي الذي لا يرد فلا يكون
 المراد معه فتقول هل اراد ان يكون زيد اليوم ولا يكون الا بعد سنين ام لم يرد ان يكون
 اليوم ام اراد اليوم ان يكون بعد سنين فمن الاول يلزم الاستماع من الممكن عن ارادة
 الثاني يثبت ان الارادة حادثة كما هو المطلوب ومن الثالث يلزم عدم تحقق الارادة لان
 الارادة طلب الفعل وطلب الفعل اليوم لمفعول لا يفعل الا بعد مدة لا يتحقق وانما يتحقق
 العلم به كما قال الصمد لما سئل لم يزل الله يريد ان لا يزل الله عالماً قاده وانما اراد فظهر لهم
 ان الارادة لا تكون ولا يتحقق المانع المراد قال في مسئلة هل يصح النسخ قبل مضي زمن
 يصح الفعل ام لا وما الفرق بينه وبين البدء اقول كذا النسخ بوجه كما تقدم في المسائل الاولى
 والبدء فنسخ لان النسخ بوجه تشرعي والبدء بنسخ تكويني وهو كثير في الايات والحمد لله قال في
 فتاوى عنهم فما انت معلوم اراد تقديمهم بلامهلة فسبقت رحمة غضبه فقال وذكرنا ذلك
 تنفع المؤمنين ذلك قوله مع مخلقة وغير مخلقة في النسخ ولا رطب ولا يابس الا في كتاب
 مبين وما ذكره اهل الاصول مبني على امور قد شرعنا في هذا هو الواقع من امر الله ومن فعله من
 بدء والبدء بنسخ وشرح الحال يعلم ما تقدم فانه المنسوخ قد انقضت مدته في الوجود الزمان
 ذلك البدء على نحو سواء قال في مسئلة كيف يا امر الله خلق خلية ابي جابر ابن ابي سعيد وهو لم يرد
 اقول قد تقدم جواب هذه المسئلة ولكن هذا طعن من جهار النسخ قبل الفعل وهو كثير
 قال رحمه الله مسئلة ما شرح معنى ما في الكافي عزابي بصير عوالي عبد الله قال لا بد لصانع
 الامر من غيبة ولا بد له في غيبته من عزلة ونعم المنزل طيبة وما يتلوا بين من وحشة اقول
 اما غيبته فقد وقعت عجل الله فرجه وسهل مخرجه واعاننا على طاعته واما العزلة فظاهر
 معناها طه لا زلها في حيوة ابيه وبعده وفاة ابيه وان كان يرد من خواصه الى حدود
 الثلاثة وثلاثين تقريباً ثم اشتدت الغيبة ولبس العزلة بعد ذلك فلا يراه الملقى منون
 من الجن والملائكة والاركان الملائكة وقد يظهر الاموال لبعض الامور او يكتب لهم او

ليعرف كلامه هو قوله وبم المنزل طيبة يجوز ان يريد بها المدينة وان معناه انها مستقيمة
 عن الخلق واتخذها مأوى والخلق لا يعلمون بل قد تستعمل بعض الروايات ان منزل المدينة
 هو وعليها ما اذا امر الله وخروج ذوالها الفقدان من غدا نزول الى الارض من خزانة كل عين ويجوز
 ان يريد بها طيبة كرامة من المؤمنين في وادي ثمرات ويستخرج من هو وعليها قوله وما يثلث
 من وحشة لعله يريد بذلك الابدال الذين قد شاهدوا دنيا من ربهم وهم على ما قاله الخلق يثلث
 بل او المعروف عند العلماء انهم اربعون بل لا اله الا الله والوجود والنظام لا يقوم الا
 بعدد مخصوص لا ينقص قطب وهو الفوت وهو محل نظر الله من العالم واربعه وكان فادى
 بدلا وسبعين يقبلا وثلاثمائة وستين صلاها فالقطب اثنى عشر الارض منه والاربعه الارض
 باقون ما بقى النظام والابدال اذا ما حلهم تفضل الله على واحد من الثقبان وايضا مقام مقام
 البطل وانما سمي بالابدال لانه يكون مثله في هيئة وعمله وطلبه وتفضل الله على واحد من الصالحين
 مقام مقام ذلك الذي خلق الابدال من الثقبان فكان يقبلا مكانه وتفضل الله على واحد من
 المؤمنين مقام مقام من تم الثقبان من الصالحين وفي حديث جابر ما يثار به رواية الحكم
 من كون الابدال اثنين وان ساء بعينه هذا الاسم وبالجملة فالظاهر ان المراد بقوله وما يثلث
 من وحشة انهم الابدال والله اعلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معنى قوله صاحب الكثرة في فضل
 آل الرسول في اوله اذا اعتبرنا مثله بقدر اجزاء الصورة البشرية في آدم ووجدها اثنى
 جزء من التراب تسعين جزء من الماء وستة اجزاء من الهواء وجزء واحد من النار واذا اودع
 في الصورة البشرية الاربعة وجدها سبعة اجزاء من التراب ومائة جزء من الماء
 ومائة جزء من الهواء وخمسين جزء من الماء ونحو هذا ام لا وما وجهه وما خبائه
 ولله القول اما هذا التفصيل فلم يفت عليه في هذا الكتاب المذكور ولم اعرف ما خبائه
 ودليله ولا وجهه والذي في خاطري ان الترتيب غير هذا ولكن لا ينبغي ان يكذب الانسان
 بما لم يعلم لان الانسان لا يثبت النجس والذي يعنيه العلم الطبيعي الحكيم انما لا
 مائة وستة وسبعون جزءا المذكور في المائتين وبالجملة فلا علم لي بتفصيل هذه المسئلة ^{العلم}

قال سلمة استمع وما حقيقة عالم الذرة الميثاق وما رتبتهما في الإنسان الكبير والصغير
 اقول اما حقيقة الذرة فالذرة لم تكن مراتب المأكول ذرة الرمان في الحجاب الاصغر والآن في
 ذرة الصور في الحجاب الاخضر وعالم الاذلة وورق الاس والثالث ذرة التكليف في ذرة الدنيا
 واما اخذ الميثاق فهو الخلق الثاني والصيغة التي عليها مدار العتاب والعقاب والطينة التي
 تجري عليها الاعمال الطيبة والخبيثة وذلك ان الله سبحانه خلق الكواثر بما يصايتها وهو قوله
 جل جلاله ما اذا استلما اجابوا ثم قال لهم التبريكم قالوا بل من اجاب بقلبه ولسانه مطيعا
 مستادا خلقه من طينة الطاعة والاجابة اي من طينة عليين ومن اجاب بلسانه والكر بقلبه خلقه
 من طينة المعصية والانتكار اي من طينة سجين وطينة خبال وعلى هاتين الطينتين جرى
 المكلف المختار كما قال له السراقة اين مالك اهلوا فكل يسير لما خلق له وكل عامل بعبارة خلق كونه
 ثم سلمهم التبريكم قالوا بل خلقهم في السوال والجواب الخلق الثاني فرتبة الذرة الاولى والاربع
 والثاني في النفس والثالث في الدنيا قال سلمة وما معنى الحساب في وترى الجبال و
في يحسبهم ايضا ظاهرا ومخفيا في الحقيقة على حلاله اقول ان هذا واما مثاله مثل انك
 ليحيطن عليك كلمة من باب اياك اعني واسمعي يا جاره اما الاول ففي الظاهر وفي الباطن ان المكلف
 الباقي محتاج في بقائه الحالم له وهو ابدان تجري مستديرا عوده على بدنه فهو موجود متفرد
 وهذا اما يخفى على عامة الناس بل على العلماء فضلا عن النبي ^ص حتى يظن خلاف الواقع وانما
 سلامة واما الثاني فلان الكائنات اياها ما واعينهم مفتوحة وشعورهم طويلة ^{اهل} واسمالة ذلك
 ما اذا راها شخص من سائر الناس استحق منهم ورعب ولكن كيف هذا في حق النبي ^ص وهو
 في خلقه استثنائا مائة وانا هو لامة وفيهم مع آتوان اهل الكائنات الاولى الذي هو السيد
 سبعة وثمانون كلهم عقل وعلم وهم وجود وخيال وفكر وحياة وكلهم هو الاثرية في باسط
 ذراعيه بالوصية وهو الغضب في الانسان الصغير لو اطاعت عليهم وعزهم على عام عليه لما
 واستلشي منهم شعورا ولا احساسا ولا ادراكا ولا وجودا بل هم رقة وعنى بقلهم جهة التبري
 وجه التبري ولو اطاعت عليهم لست منهم فواو لم يفتقر على احد منهم اذ العالم لا يفتقر على

ليس بشئ بل بولي الله عز وجل الذي هو الأعناد عليه وجبب الألتجاء اليه ولو الخجاء
 الى احد منهم ثم تبين حاله فلكل من طلبت منه رعبا حيث التجأت الى ما ليس بشئ وهذا
 لا يكون منه صلى الله عليه وآله وانما يكون من رعية غير العارفين فالحق انهم لا منه ماله
 سلمه صريح مسئلة اذا انتقل الزمان الى ذات غلبت بحضره ما مضى من آدم الى الآن وقد
 قال في عن فله بعض المذكرين انه قل له ان قلنا بهذا العقل بان الحادث منه الى القديم
 لم يمنع من عد الحادث كان من آدم الى الآن ليس هو القديم ولا هو من المجرى استعن المدة اذا ريد
 بالذات المجرى وانما لا ينسب لها الماضي والحال والاستقبال لأن هذا احلا الزمانيات
 فمن قال بالانتقال الى الذات لم يمنع من عد الماضي وان منع من عد الماضي اليه وانما ما سبق
 من ان الزمان منه الى الدهر فهو معدود بالاجزاء الزمانية والدهر معدود بالاجزاء الدورية
 والدهر منه الى السرد وهو معدود بالاجزاء السردية والسرد منه الى نفسه لا غير ذلك
 ثم ما بعد قيام صدور فاهم ماله سلمه صريح مسئلة ما الوجه فيما يظهر من الامر ان
 ابليس خلق قبل آدم احدى ان ابليس لم يخلق قبل آدم بقول مطلق وانما خلق قبل آدم اعيانا
 الاخرى لانه خلق من نار وما يخلق من النار ليس ما يخلق من الزراب للزيتب الطبيعي ولا من
 مظهر الجهل الاول الذي هو ضد العقل الذي قبل الموجودات وكان آدم ابانا لو كان مخلوقا
 قبل ابليس ما استكن ان يستل عليه ظاهرا ولكن كل هذا في الحقيقة انما خلق ابليس من
 نار النجس الاخضر وذلك النجس خلق من الزراب فالزراب قبل النار التي خلق منها ابليس ماله سلمه
 مسئلة ما هي المقالات بين العقل والجهل تقابل ملكة وعدم ام تضاد ام تنقيح واجاب
 ان اول علم ان الجهل له اطلاق لكل واحد جدا جدا يراى به ضد العلم والتقابل بينهما
 تقابل ملكة وعدم لأن العلم هو الصورة المجردة عن المادة الحسية والمدة الزمانية والجهل
 عدم الصورة وثانها يراى به ضد العقل والتقابل بينهما تقابل تضاد لأن العقل هو المعاني
 المجردة عن المادة الحسية والمدة الزمانية والصورة النفسية المثالية وهو المعبر عنه باليقين
 والثبات البات والجهل هو تلك والتردد بين طرفي الشيء والاثبات كانا يصعد في التافله

كمثل الكلب ان يحل عليه لايث او تركه لايث والى ذلك الاشارة بقوله في حديث الفقيه
 حكايته عن الجبل لا حق له به وانما ضل وقد يطلق الجبل في ظاهر اللغة او مجازا ما يتلوه
 المعرفة فيقال لا يدعى الجبل هذا الشيء ولا يعرفه وانما اصل ان المعرفة تقابل بالاشارة كما قاله
 ام لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون يعرفون نعمته اسمهم فينكرون بها فانهم ما كسب سلبا مدح
 مسلكه الجبل البسيط ان لم يكن فيه وجود فكيف يكون وان كان فالفرق بينه وبين الكواكب
 الجبل البسيط موجود وقولنا انه عدم الصورة ليس بزيادة هو في نفسه عدم وانما هو موجود
 ولكن بصورة فيه بناء على ان العلم هو الصورة النفسا واذا قلنا ان الجبل البسيط موجود فاما
 لفرق بينه وبين المركب ان البسيط موجود اعلم فيه ولا يدعى العلم والمركب كذا انما يطلق
 فالتركيب بين عدم العلم ودعوى العلم والمباطة عدم التركيب بل دعوى العلم مأكلة سلبا
 مسلكه اصل المطلق على ان اللازم لا يكون احصا في رتبة من الوجود المعين ان كانت من لوازم
 المطلق فكيف تمتد في غيرهما وان لم تمتد لم تتأخر التخصيص وان فقدت تحقق الامكان
 وكذا التخاصص بالنسبة الى الانواع وهي الى الاجسام وحرك ان مسلكه كون اللازم لا يكون اخطا
 ارتباط لها بهذه المسئلة من وجهين احدهما ان هذه الرتبة ليست لازمة وانما وجدت عند توف
 اسبابها السبعة التي هي المتخصصة وثانيها ان نقل هذه الرتبة من المعين بالمطلق انما هو بجهة
 منه خاصة بتلك الرتبة فتندم المسئلة من اصلها لان الوجود اخطا ان اريد به المعنى المطلق
 فهو عالم المشية والابداع وعليه فقلته بتلك الرتبة من المعين انما هو بجهة منه خاصة بها لا
 من حيث هو وان اريد به مطلق الوجود فهذا معنى اصطلاحى ليس له تحقق في الواقع وانما
 يتصور في الغرض هذا كما دعوىهم وانما على الحق فلا يكون فرضه على معنى صحيح تبين عليه مسئلة
 بل الوجود الحق سبحانه في صنع لا يدخل فيه شيء ولا يدخله شيء ولا ينبغي له شيء ولا ينبغي
 اليه شيء والوجود المطلق هو مشية وفعله وهو عالم منفرد كماله والوجود المعين هو المنفرد
 التي ادلها العقل واخرها ما تحت الرى ولا ملازمة لى احد من هذه الثلاثة بل هو فكر رتبة من
 مراتب الوجود الحقيقي وتجليه في مرتبها بوابها وتوحيدها في ظهورها وانما مقتضى كون

بالافتقار والليت هي الذاتية بذاتها واما ذلك صفة الغائبة والذاتية من حيث هي
فوق ذلك لا في السفل ولا جدينا فوقها بالاسكان والقوة لا بالفعل والاصل في ذلك ان
الشيء انما يكون صوره بالمتخصصا السعة التي هي الوقت والحكان والرتبة والجهة والكم
الكيفية الخاصة بها فكذلك سطر السبع مسئلة ما تفصيل السبع التي لا يكون شيئا الا بها في غير
الكبير والصغير ونقصها والمعارضة والافتقار بالنسبة الى معتقداتها احوك فكلما
اظهر احد من هذه المسئلة في المسائل الاولى وكتبنا جوابها فلا فائدة في ذكر هذا النوع المسائل
والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله

الطيبين الطاهرين المعصومين

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين اما بعد فيقول العبد المسكين ابو
زبير بن الدين الاحسانى اذا الشيخ احمد المذكو والحق بذلك سائل بعضنا بسم الله
الرحمن الرحيم سلام عليكم ما او ضخم برهانا وتلووم واقسم سنة او ضخم اية وتلووم بعدا
ستقفا وفي الامساخا وقرانا وتفكرتم بالليل والاذم الماغيا وشرتم العلم بالهنا ووجدتم
النفوس العاصرة فصارت ببركمكم حينا نانا ما بعد اهلها المولى المحروس وموقف النفوس
فالى كسبت لجناب بنياد قلب الاحباب كتابا فيه شيء من المسائل الدينية وان كان في
مرتب العبادة ولا محروا المشارة نعمة بعفوك وطعنا في ترك وتوفيقا يديان المرام في الحجاب
فسخ لي ان الحق بهذا الحق سيدنا بذلك لان العلم بكركم يبلغ في وقع باب حرك من
مسئلة ما الوجه في قوله علي من غير اب وجل الجنتين من ما الرجل ومن ما المرأة او
اوتاة كذا ما حوى كما اقولك الم تعلم ان اعلى كل شئ قد راد ان يسكن لعبادة
قدرته وكيفية تولادهم والاب انما يكون سببا للولد لا حبل النطفة التي هي روح
الحياة المعبر عنها ظاهر بالمرآة بحيث لا يمتد لها رزمة للواحدة وهي التي تنفع من شجرة المزد من

بسم الله الرحمن الرحيم

تجاف

خط في طلبه اليست
نفسك والى الخ خال
للنطق والى الخ

